



مركز الخليج للأبحاث
المعرفة للجامعة



مختبر الحوار الخليجي
Gulf Dialogue Lab

أوراق ثقافية

بذور التوحيد اليهودي وتأثير المدونة

الفقهية الإسلامية عليه

احمد أشقر - كاتب وباحث فلسطيني

مارس - 2025

تتردد في الأدبيات الدينية الإسلامية أن الديانة اليهودية توحيدية (مثلها مثل الإسلام). هذا صحيح في سياق تطورها منذ القرن الثاني عشر الميلادي عندما وضع الفقيه اليهودي موسى بن ميمون (-1035 1204) أركانها في ثلاثة عشر بنداً في مؤلفه الهام، (مِشناه تُوراه/ مثنى التوراه)،



رابط الصورة: [Wikipedia](#)

الذي صاغ فيه الأحكام الشرعية الثلاثة كما جاءت في التلمود إلى الأحكام الخمسة كما ترد في الفقه الإسلامي. في هذه الورقة سنشرح أسباب فكرة تحول اليهودية إلى التوحيد.

فكل من يقرأ (التناخ)، كتاب اليهود المقدس، بلغته العبرانية القديمة التي يُعتقد أنها بقايا لغات قديمة تبناها كتبته ثم ضاع أو ذاب بعضها في اللغة العربية واللغات المشرقية الأخرى، يجدون عدة أسماء لآلهته، تترجمها الترجمات العربية والأجنبية المختلفة، إلى الله أو الربّ (الواحد الأحد) الأمر يجافي معنى ومفهوم النصّ الأصلي فيه.

“

وسَّع العالم اليهودي
موسى بن ميمون
الأحكام الشرعية الثلاثة
التي جاءت في التلمود
إلى الأحكام الخمسة كما
ترد في الفقه الإسلامي.





يبدأ (التناخ) الحديث
عن قصة خلق الكون
والمخلوقات فيه.
ثم يخصص في سفر
التكوين، الإصحاحان
الثاني والثالث، حيزاً
خاصاً لخلق بني الإنسان
في قصتين مختلفتين
عن كيفية خلق الرجل
والمرأة.

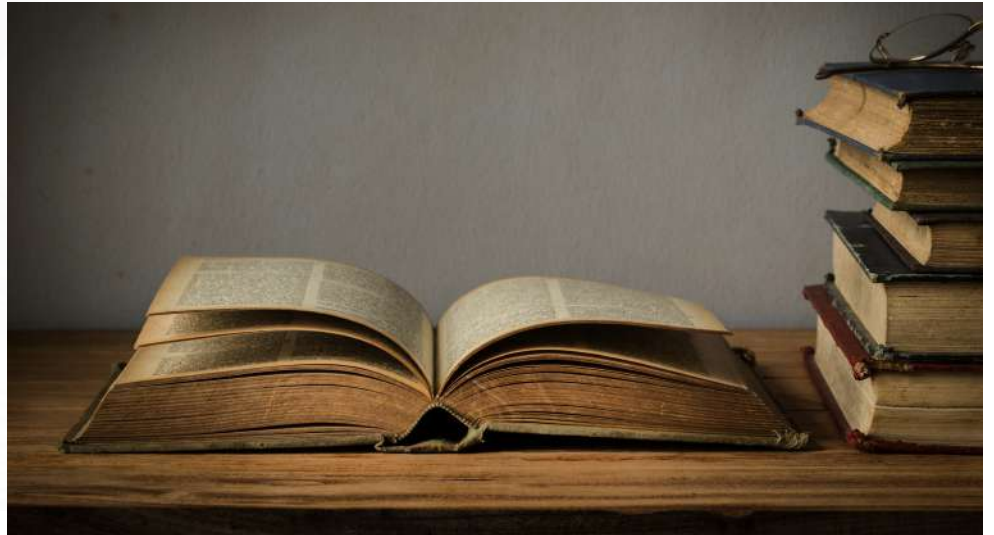
نقرأ في (التناخ) أسماء الآلهة التالية: (إلوهيم)، (يهوه)، (هه)، (أدوناي) و(إيل)، وعندما نمعن في القراءة والتحليل والبحث نجد أن هذه الأسماء لا تعود إلى إله أو ربّ واحد، بل إلى أرباب وآلهة عدة لكل واحد منها صفاته ووظيفته في النصّ الذي أفضل الإبقاء على اسمه اليهودي، (التناخ) بدلاً من (التوراه) لأنه الفهم الإسلامي لها، و(العهد القديم) الذي هو الفهم المسيحي له. يكفي أن نأتي هنا بمثلين اثنين فقط كي نبرهن على تعدد الآلهة في (التناخ):

المثال الأول:

يبدأ (التناخ) الحديث عن قصة خلق الكون والمخلوقات فيه. ثم يخصص في سفر التكوين، الإصحاحان الثاني والثالث، حيزاً خاصاً لخلق بني الإنسان في قصتين مختلفتين عن كيفية خلق الرجل والمرأة.

يقول في القصة الأولى: "وقال إلهيم: نعمل الإنسان على صورتنا [...] على صورة إلهيم خلقه ذكراً وأنثى خلقهما".

أما في القصة الثانية فإنه يقول: "وأخذ يهوه إلهيم آدم ووضعه في جنة عدن [...]". ويضيف: "فأوقع يهوه إلهيم سباتاً على آدم فنام، فأخذ واحدة من أضلاعه وملاً مكانها لحماً [...]".





نلاحظ أن النصين المذكورين ينطويان على اختلافين جوهريين فيما بينهما.

- في القصة الأولى الخالق هو (إلوهيم)، أما في القصة الثانية فالخالق هو (يهوه إلوهيم).

- خلق الإله (يهوه) (آدم) و(حواء) معاً في آن واحد، كما يرد في القصة الأولى. أما في القصة الثانية فقد انتزع الإله (يهوه إلوهيم) ضلعاً من (آدم) وخلق امرأة منه أسماها (حواء).

لذا أعتقد بأن يكون النصان المختلفان عبارة عن تسوية بين مجموعات مختلفة لبني إسرائيل كانت تعبد آلهة مختلفة (في كتابي مكانة النساء في العقائد الهمسلامية).

“

لذا أعتقد بأن يكون
النصان المختلفان عبارة
عن تسوية بين مجموعات
مختلفة لبني إسرائيل
كانت تعبد آلهة مختلفة
(في كتابي مكانة
النساء في العقائد
الهمسلامية).



رابط الصورة: [aljazeera](https://www.aljazeera.com)

سفر التكوين – الإصحاح 32

1 وأما يعقوب فمضى في طريقه ولاقاه ملائكة الله 2 وقال يعقوب إذ رآهم : هذا جيش الله. فدعا اسم ذلك المكان محنابم 3 وأرسل يعقوب رسلاً قدامه إلى عيسو أخيه إلى أرض سعيير بلاد ادوم 4 وأمرهم قائلا: هكذا قال عبدك يعقوب: تغربت عند لابان ولبثت إلى الآن 5 وقد صار لي بقر وحمير وغنم وعبيد وإماء. وأرسلت لأخبر سيدي لكي أجد نعمة في عينيك 6 فرجع الرسل إلى يعقوب قائلين: أتينا إلى أخيك، إلى عيسو، وهو أيضا قادم للقاءك، وأربع مئة رجل معه 7 فخاف يعقوب جدا وضاق به الأمر. فقسم القوم الذين معه والغنم والبقر والجمال إلى جيشين 8 وقال: إن جاء عيسو إلى الجيش الواحد وضربه، يكون الجيش الباقي ناجيا 9 وقال يعقوب: يا إله أبي إبراهيم وإله أبي إسحاق، الرب الذي قال لي: ارجع إلى أرضك وإلى عسبرتك فأحسن إليك 10 صغير أنا عن جميع الطائفك وجميع الأمانة التي صنعت لي عبدك. فاني بعصاي عبرت هذا الأردن، والآن قد صرت جيشين 11 نجني من يد أخي، من يد عيسو، لاني خائف منه أن يأتي ويضربني الأم مع البنين 12 وأنت قد قلت: إنني أحسن إليك وأجعل نسلك كرمل البحر الذي لا يعد للكثرة 13 وبيات هناك تلك الليلة وأخذ مما أتى بيده هدية لعيسو أخيه 14 مننتي عتز وعشرين تيسا، مننتي نعجة وعشرين كبشا 15 ثلاثين ناقة مرصعة وأولادها، أربعين بقرة وعشرة ثيران، عشرين انا وعشرة حمير 16 ودفعتها إلى يد عبده قطيعا قطيعا على حدة. وقال لعيده: اجتازوا قدامي واجعلوا فسحة بين قطع وقطع 17 وأمر الأول قائلا: إذا صادفك عيسو أخي وسالك قائلا: لمن أنت؟ وإلى أين تذهب؟ ولمن هذا الذي قدامك 18 تقول: لعبدك يعقوب. هو هدية مرسله لسيدي عيسو، وها هو أيضا وراءنا 19 وأمر أيضا الثاني والثالث وجميع السائرين وراء القطعان قائلا: يمثل هذا الكلام تكلمون عيسو حينما تجدونه 20 وتقولون: هوذا عبدك يعقوب أيضا وراءنا. لأنه قال: أستعطف وجهه بالهدية السائرة أمامي، وبعد ذلك أنظر وجهه، عسى أن يرفع وجهي 21 فاجتازت الهدية قدامه، وأما هو فبات تلك الليلة في المحلة 22 ثم قام في تلك الليلة وأخذ امرأته وجاريته وأولاده الأحد عشر وعبر مخاضة بيبوق 23 أخذهم وأجازهم الوادي، وأجاز ما كان له 24 فبقي يعقوب وحده، وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر 25 ولما رأى أنه لا يقدر عليه، ضرب حق فخذه، فاتخلع حق فخذه يعقوب في مصارعه معه 26 وقال: أطلقني، لانه قد طلع الفجر. فقال: لا أطلقك إن لم تباركني 27 فقال له: ما اسمك؟ فقال: يعقوب 28 فقال: لا يدعى اسمك في ما بعد يعقوب بل إسرائيل. لأنك جاهدت مع الله والناس وفدرت 29 وسأل يعقوب وقال: أخبرني باسمك. فقال: لماذا تسأل عن اسمي؟ وباركه هناك 30 فدعا يعقوب اسم المكان فنينيل قائلا: لأنني نظرت الله وجهها لوجه، وتنجبت نفسي 31 واشرفت له الشمس إذ عبر فنينيل وهو يجمع على فخذه 32 لذلك لا يأكل بنو إسرائيل عرق النساء الذي على حق الفخذ إلى هذا اليوم، لأنه ضرب حق فخذه يعقوب على عرق النساء

“

نقرأ في (التناخ) أسماء الآلهة التالية: (إلوهيم)، (يهوه)، (ه)، (أدوناي) و(إيل)، وعندما نمعن نجد أن هذه الأسماء لا تعود إلى إله أو رب واحد، بل إلى أرباب وآلهة عدة، لكل واحد منها صفاته ووظيفته

المثال الثاني:

في جزء من قصة (يعقوب) ورد في سفر التكوين الإصحاح 32، ما يلي:

“فبقي يعقوب وحده، وصارعه (إنسان) حتى طلوع الفجر، ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذه، فاتخلع حق فخذه يعقوب في مصارعه معه. وقال: أطلقني لأنه قد طلع الفجر، فقال: لا أطلقك إن لم تباركني. فقال له: ما اسمك؟ فقال يعقوب: “فقال لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب، بل إسرائيل، لأنك جاهدت مع (إلوهيم) [...] وباركه هناك. فدعا يعقوب اسم المكان وجه إيل، قائلاً: لأنني نظرت إلوهيم وجهاً لوجه.”

واضح من النص أن (الإنسان) هو (إيل/ إلوهيم) الإله المتجسد. أي أن بعض آلهة بني إسرائيل كانت تتجسد مثل الكثير من آلهة الشرق القديم. في هذا المقام نؤكد على ما يلي: كل من يقرأ (التناخ) بلغته الأصل قراءة تحليلية بحثية متأنية سيجد أن اليهودية التناخية هي ديانة متعددة الآلهة في قصصها ورواياتها - كما أتيت على اثنين منهما على سبيل الحصر وليس القصر.

الإسلام يتحدى اليهودية:

شكّل الإسلام تحدياً جدياً لليهودية بلغ صدهاء كل مكوناتها (العقيدة والشريعة والطقوس)، لكن لا يعرف عنه إلا القلّة القليلة المتخصصة في هذا الموضوع، مع أهمية إدراكنا إلى أن اليهودية لم تؤثر في الإسلام بشيء كما يُشاع. وقد تجسّد هذا التأثير باعتناق بعض أحبار اليهود الإسلام في بدايته كما يذكر التراث العربي الإسلامي. ولنا أن نستنتج أن عدداً أكثر من عوام اليهود اعتنقوا الإسلام في بداية الدعوة، واستمر هذا الاعتناق قروناً طويلة كما سنرى فيما بعد.

كما تجسد هذا التحدي لاحقاً في قضايا العقيدة مثل: الحياة بعد الموت كما وردت عند كل من سعيد بن يوسف الفيومي (-882 942) وشموئيل بن علي المعروف بابن الدستور (-1160 1208)، وموسى بن ميمون المعروف بـ"الرمبام" (-1135 1204) في مدونته الهامة "مقالة في بعث الموتى". وكان التأثير اليهودية استجابة من هؤلاء الفقهاء وغيرهم من اليهود على أسئلة كانت تصلهم من الجماعات اليهودية في العالم، وأيضاً للحدّ من عدد اليهود الذين كانوا يعتقدون الإسلام كما يذكر ابن ميمون في الرسالة اليمينية (التي حققتها ونشرتها، 2017) واستمرت في اليمن إلى أواخر حكم الزيديين في النصف الأول من القرن التاسع عشر كما تكشف لنا عشرات المدونات عن هذا الموضوع.

شكّل الإسلام تحدياً جدياً لليهودية بلغ صدهاء كل مكوناتها (العقيدة والشريعة والطقوس)، لكن لا يعرف عنه إلا القلّة القليلة المتخصصة في هذا الموضوع، ويرجع تأثير اليهودية بالإسلام للحد من دخول اليهود في الإسلام الذين كانت تستشيرهم عديد من الأسئلة.





يرد التوحيد كأحد أركان اليهودية بين الثلاثة عشر ركناً التي وضعها موسى بن ميمون في مدونته الهامة (مشناه توراه، القضاة، السنهدين، الفصل العاشر)

فكرة التوحيد وتقاطعها مع الأفكار الإسلامية:

يرد التوحيد كأحد أركان اليهودية بين الثلاثة عشر ركناً التي وضعها الفقيه موسى بن ميمون في مدونته الهامة (مشناه توراه، القضاة، السنهدين، الفصل العاشر). ويعتبر ابن ميمون الأهم في اليهودية بعد موسى النبي كما يردد اليهود: "لم يأت بعد موسى [النبي] كموسى [ابن ميمون]".

صاغها ابن ميمون على غرار أركان الإيمان في الإسلام، حيث لم تكن هذه الأركان في اليهودية من قبل كالاعتقاد بأن الله عالم، وبالثواب والعقاب بالآخرة، والاعتقاد ببعث الموتى.

حسناً، ما هي أركان الإيمان؟ دعونا نذكرها كما ترد عن ابن ميمون. ولسهولة القراءة والمتابعة سوف ألحق النقاش والتعليق مباشرة بعد كل ركن. وسوف أكتبه بين قوسين هكذا: [x].





“الأول: أن الله خالق ومدبر كل الخلائق وهو وحده عمل ويعمل ويعمل كل الأعمال.

[هذه أول مرة يرد التوحيد في اليهودية بهذا الوضوح وكركن أساس فيها. طور ابن ميمون مفهوم وحدانية الله، مساجلاً بذلك المسيحية التي تؤمن بالثالوث، ومتأثراً بالإسلام الموحد. نذكر هنا أن التوحيد بدأ يتسرب إلى اليهودية منذ بداية القرن العاشر الميلادي عند سعاديه بن يوسف القيومي وغيره من فقهاء اليهود].

الثاني: الله واحد ولا مثل لوحدانيته، وهو وحده إلهنا، كان وكائن وسيكون.

[وإذا أضفنا لهذا الركن، الركن الأول، فسوف نفهم أنه يحاكي هذا الركن، كما جاء به أبو حامد الغزالي: الله يعلم بالكلييات والجزئيات – وليس ما جاء به ابن رشد: الله عالم بالكلييات فقط].

الثالث: الله ليس جسماً، ولا يصيبه ما يصيب الأجسام (ليس مقروناً بأفعال الناس) ولا شبيه له أبداً.

[يرفض فكرة الجهمية عن تجسيم الله، ويقبل ما جاء به الأشاعرة والمعتزلة].



طور ابن ميمون مفهوم وحدانية الله، مساجلاً بذلك المسيحية التي تؤمن بالثالوث، ومتأثراً بالإسلام الموحد





“الرمبام [ابن ميمون]
هو الشخصية الأعظم
في معرفة الله الدينية
- إيمانية في اليهودية
منذ الآباء والأنبياء
وصاعداً؛ هذه عظمته،
وهذا سرّ خصوصيته.

الرابع: الذي هو الأول والأخير.

[هذا الركن يوافق بدقة مبدأ الوحدانية المطلقة].

الخامس: له وحده تجب الصلاة لا لغيره.

[جزء من إقامة الوصايا والشرائع. يكتب المفكر والفقيه يشعيه وليبوتش (-1903 1994) عن فكرة الألوهية عنده قائلاً: “الرمبام [ابن ميمون] هو الشخصية الأعظم في معرفة الله الدينية - إيمانية في اليهودية منذ الآباء والأنبياء وصاعداً؛ هذه عظمته، وهذا سرّ خصوصيته. من هذه الناحية يجب القول بأن مكانته الخاصة في تاريخ اليهودية لا تتقرر كفيلسوف، بل كمؤمن كبير، فإيمانه يتجلى في عبادة الله“].





السادس: كل أقوال الأنبياء حقّ.

[الأنبياء رسله وقد جاؤوا بالحقّ، شريطة أن لا يسعوا إلى تبديل أو تغيير ما جاء في التوراة، وهو تحدٍ واضح للاعتقاد الإسلامي القائل بأن القرآن ناسخ لما جاء في الكتب (التوراة والإنجيل والزيور) التي سبقته].

السابع: سيدنا مُشيه (موسى) كان أباً للأنبياء الذين سبقوه والآتين بعده.

[هذا الركن تحدٍ للإسلام لأن المسلمين يعتقدون بأن إبراهيم النبي هو أبو الأنبياء ومحمد خاتمهم].

الثامن: أن كل التوراة الموجودة حالياً بين أيدينا هي المعطاة لسيدنا مُشيه.

[هذا ردّ على الإدعاء الإسلامي بأن التوراة التي بين يديّ اليهود محرّفة].

التاسع: هذه التوراه لا تتبدل ولن تكون توراه أخرى من عند الله.

[تأكيد لما به في الركن السابق.. وردا على القول الإسلامي بأن القرآن من عند الله، وعدم تبدله وثباته].

العاشر: الخالق عالم بكل أفعال الناس وكل أفكارهم.

[تأكيد لما جاء في الركن الثاني، الله يعلم بالكيليات والجزئيات، كما جاء عن أبي حامد الغزالي (-1058 1111)].

“

الأنبياء رسله وقد جاؤوا بالحقّ، شريطة أن لا يسعوا إلى تبديل أو تغيير ما جاء في التوراة، وهو تحدٍ واضح للاعتقاد الإسلامي القائل بأن القرآن ناسخ لما جاء في الكتب التي سبقته



يعتبر ابن ميمون الأهم في اليهودية بعد موسى النبي كما يردد اليهود، وقد صاغ 13 ركناً على غرار أركان الإيمان في الإسلام، حيث لم تكن هذه الأركان في اليهودية من قبل، كالاتقاد بأن الله عالم، وبالثواب والعقاب بالآخرة، والاعتقاد ببعث الموتى.

الحادي عشر: الله هو الذي يجازي خيراً القائمين بفرائضه ويعاقب متجاوزي فرائضه.

[مبدأ العقاب والثواب غير واضح في اللاهوت اليهودي، هنا أوضحه وأكدته وجعله ركناً من أركانه].

الثاني عشر: الإيمان بمجيء المسيح، وبالرغم من تباطئه ننتظر مجيئه كل يوم.

[تأكيد على المسيح اليهودي، ليس المسيح عيسى بن مريم المسيحي – الإسلامي؛ وأن اليهود ينتظرون مشيحا آخر، غير عيسى بن مريم. وهذا الركن ركن سجالي مع المسيحية والإسلام].

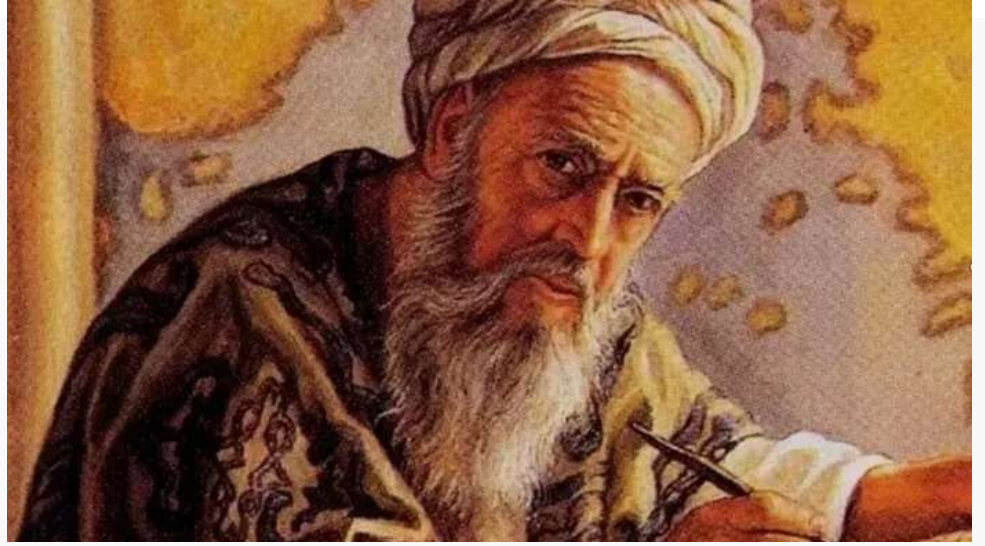
الثالث عشر: سيكون بعث الموتى عندما تكون الإرادة من عند الله."

[تبرز فكرة بعث الموتى عند سعاديا جاؤون، شموئيل بن علي، وابن ميمون في أحد رسائله الهامة، علماً أنه لم يحسم بها].





“الرمبام لا يذكر الغزالي في مدوناته؛ إلا أن هذا ليس إشارة إلى أنه لم يعرف مدوناته [أي الغزالي] أو لم يقرأها. من الصعب الافتراض بأن كاتباً مسلماً كبيراً كهذا. توفي قبله بمائة سنة (في عام 1111) وكان معروفاً جيداً في الشرق الإسلامي كما المغرب، لم يصل إلى الرمبام.”



تأثير الإسلام على ابن ميمون:

وحول تأثير ابن ميمون في الإسلام نستوضح الأمر عند بعض الباحثين المعاصرين:

تكتب “حافا لتروس – يافه” (1930-1998) المتخصصة بالغزالي وابن حنبل، وهي تسأل في بحثها: “هل تأثر الرمبام بالغزالي؟” حيث تفتتح مقالها قائلة:

“الرمبام لا يذكر الغزالي في مدوناته؛ إلا أن هذا ليس إشارة إلى أنه لم يعرف مدوناته [أي الغزالي] أو لم يقرأها. من الصعب الافتراض بأن كاتباً مسلماً كبيراً كهذا. توفي قبله بمائة سنة (في عام 1111) وكان معروفاً جيداً في الشرق الإسلامي كما المغرب، لم يصل إلى الرمبام.” ثم تعرض أربع قضايا تأثر فيها ابن ميمون بوضوح بأبي حامد الغزالي:

الأولى: رفض ابن ميمون المنطق الفلسفي كما رفضه الغزالي.



“

يُعد ابن ميمون أول من استخدم الأحكام الفقهية الإسلامية الخمسة وما يتفرع منها من بين الفقهاء اليهود، وهي: الفرض، والواجب، والمندوب، والسنة، والمستحب، والمباح، والحلال، والمكروه، والحرام، والمحظور؛ في تفسيره لقوانين التوراة. وكانت من قبل محصورة بحسب الفقه والقضاء اليهوديين في ثلاثة أحكام فقط وهي: واجب، ومعفي، وممنوع، ومسموح، وكشير (طاهر)، ومرفوض (نجس).

الثانية: آمن ابن ميمون كالغزالي بضرورة الابتعاد عن ملذات الحياة، وآمن بالتصوّف الذي يطهّر القلب، كما آمن بأن الوصول إلى درجة عالية من التصوف من شأنها أن تجعل الله يسكب نوره في قلب المؤمن.

الثالثة: اتفق ابن ميمون مع الغزالي، على أن حدود التوكل على الله واسعة جداً، لأن الله عالم بالكليات والجزئيات.

الرابعة: اتفقا على مبدأ التسليم الكليّ إلى الله، مثل الميت في يدي غاسله.

أما عن الأحكام الخمسة يكتب المختص باللغة العربية والإسلام يوئل كزمر (-1933 2018) دراسة بعنوان: "تأثير القانون الإسلامي على الرمبام: الأحكام الخمسة". يقول فيها:

"إن ابن ميمون أول من استخدم الأحكام الخمسة من بين الفقهاء اليهود. والأحكام هي: الفرض، والواجب، والمندوب، والسنة، والمستحب، والمباح، والحلال، والمكروه، والحرام، والمحظور؛ في تفسيره لقوانين التوراة. فقبل تأثر ابن ميمون بها، لم يكن هناك أحكام خمسة في الفقه والقضاء اليهوديين. بل كانت ثلاثة أحكام فقط هي التي ترد في التلمود والأدب الحزالي وهي: واجب، ومعفي، وممنوع، ومسموح، وكشير (طاهر)، ومرفوض (نجس)."

ويدعم الباحث رأيه بعدة أمثلة لم تكن معروفة قبل ابن ميمون. ومعروف أن ابن ميمون استخدم الأحكام الخمسة في مؤلفه الهام جدا "مشنه توره". وكان المقريزي (1364 - 1442) قد أشار إلى تأثر ابن ميمون بأحكام الشريعة في تعامله مع التلمود، قبل كريم.

“

“لَا تَظُنُّوا أَنِّي جِئْتُ لِأَنْقُضَ
النَّامُوسَ أَوْ الْأَنْبِيَاءَ. مَا
جِئْتُ لِأَنْقُضَ، بَلْ لِأُكَمِّلَ”
(متى 4: 17).

تحوّل هذا التحدي
في الآداب اليهودية
المختلفة إلى كتاب
“الجدال اليهودي ضدّ
المسيحية”

المحاجة مع المسيحية

شكّلت المسيحية منذ نشأتها وطوال مسيرتها التاريخية تحديًا كبيرًا لليهودية. نبع هذا التحديّ لأن المسيحية التي نشأت في رحم اليهودية جاءت لتجري تغييرات عميقة جدا في اليهودية، إلى درجة اعتبارها اليهودية محاولة “لنقضها” كما يفهم ضمنا من خلال ردّ مؤسس المسيحية، يسوع المسيح، على هذا القول أو الإدعاء قائلًا:

“لَا تَظُنُّوا أَنِّي جِئْتُ لِأَنْقُضَ النَّامُوسَ أَوْ الْأَنْبِيَاءَ. مَا جِئْتُ لِأَنْقُضَ، بَلْ لِأُكَمِّلَ” (متى 4: 17).

تحوّل هذا التحدي في الآداب اليهودية المختلفة إلى كتاب “الجدال اليهودي ضدّ المسيحية” بالعربية، و”The Jewish polemics against Christianity” بالإنجليزية.



الكنيسة المحلقة. هنا عاشت العائلة المقدسة في مصر



وضع الفقيه ومترجم التوراة والنحوي المصري سعاديه بن يوسف الفيومي المعروف بسعاديه جاؤون (-882 942) مؤلفا عنوانه "المختار في الأمانات والاعتقادات"، يجادل فيه المسيحية في أربعة مواضيع وهي:

- وحدة الإله مقابل التثليث.
- أبدية التوراة مقابل ما جاءت به المسيحية بأنها تريد إتمامها.
- الفداء والخلاص مقابل ما جاءت به المسيحية إنَّ المسيح فاديًا ومخلصًا.
- يسوع المسيح ليس ال(مشيح).

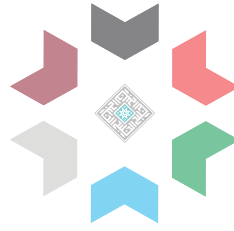
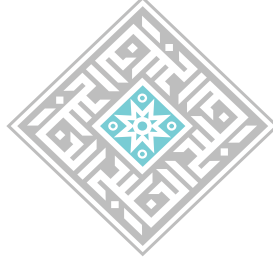
نفهم مما تقدم أن جذور التوحيد اليهود مصدره الإسلام، وذلك للحدّ من عدد اليهود الذين اعتنقوا الإسلام في حينه، واستمر قرون طويلة في المشرق العربي (الإسلامي)، ومحاججة ضد المسيحية التي تؤمن بالتثليث، كي يبطل عقيدتها في مجيء المسيح والإيمان بعودته.



“

نفهم مما تقدم أن
جذور التوحيد اليهود
مصدره الإسلام، وذلك
للحدّ من عدد اليهود
الذين اعتنقوا الإسلام
في حينه، واستمر قرون
طويلة في المشرق
العربي (الإسلامي)

مركز الخليج للأبحاث المعرفية للجمعية



www.ar.grc.net



Gulf Research Center Jeddah (Main office)

19 Rayat Alitihad Street
P.O. Box 2134
Jeddah 21451
Saudi Arabia
Tel: +966 12 6511999
Fax: +966 12 6531375
Email: info@grc.net



Gulf Research Center Riyadh

Unit FN11A
King Faisal Foundation
North Tower
King Fahd Branch Rd
Al Olaya Riyadh 12212
Saudi Arabia
Tel: +966 112112567
Email: info@grc.net



Gulf Research Center Foundation Geneva

Avenue de France 23
1202 Geneva
Switzerland
Tel: +41227162730
Email: info@grc.net



Gulf Research Centre Cambridge

University of Cambridge
Sidgwick Avenue,
Cambridge CB3 9DA
United Kingdom
Tel: +44-1223-760758
Fax: +44-1223-335110



Gulf Research Center Foundation Brussels

Avenue de
Cortenbergh 89
4th floor, 1000
Brussels
Belgium



@Gulf_Research Gulfresearchcenter gulfresearchcenter gulfresearchcenter

www.grc.net

مركز الخليج للأبحاث
المعرفية للجمعية